

۳ / ۲



خطی - فهرست شده

۵۲۸۵

منطق از شرح اشارات امام فخر است
و چند ورق از حکمت و منطق چاپ شده
و نسخی معتبر و نفیسی است

بازرسی شد
۳۶ - ۳۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
تولید کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۱۴۳۹۳
تولید کتابخانه مجلس شورای اسلامی

بازرسی شد
۳۶ - ۳۷

منطق از شرح اشارات امام فخر است
و چند ورق از حکمت و منطق چاپ شده
و نسخی معتبر و نفیسی است

۵۲۵۴ -

کتابخانه مجلس شورای ملی

کد شرح اشارات (منطق)

مؤلف: م ۱۱

موضوع: منطق

شماره ثبت کتاب: ۶۲۴۴۹

شماره قفسه: ۵۲۵۵

بازدید شد
۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
تولید کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۵۲۵۵

۵۲۵۴ -

کتابخانه مجلس شورای ملی

کد شرح اشارات (منطق)

مؤلف: م ۱۱

موضوع: منطق

شماره ثبت کتاب: ۶۲۴۴۹

شماره قفسه: ۵۲۵۵

بازدید شد
۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
تولید کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۵۲۵۵

مكتبة

مكتبة
٢٨٥

من كتاب
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيد المرسلين
آل محمد الطيبين الطاهرين
١٣٥٢



الخطوط

واستكشف اسرارها والتحقى في غوارها اذ ثبت ان الغواض ملك الغواض ارساها في
هذا المظهر العظيم والمتصداك فصرحت عن الغناء الى الخلق كالمشرح وترتبه وتوحيه وتهدئتها
عن القلوب المتسلى الى الاماير الاختصار المستعقب للاختصار وحديثه فلا تاحسن اسد علاه ورفع الى
فوق الزئير ارتقاه فاذ الوقت على نهائهم اقام الحكماء والعلماء فاجرت درجات العلم والحق والحق والحق
البيد في الافاق والمدقق الذي يحزن سائح فكره في الاوراق والفتاوى كالكالات الانسانية والشيء الذي
السعادات النفسانية وعلما كانت اطلب من يعرف قدر ما تجلده من كسب هذا الشرح من الشاق والحق
البر على تصح في الدفاع والاوراق فلما انتهت الى حضرة وشرعت عبيته وشاعروا ما آتاه الله الحكيم
الوقاد والبيع القاد وعرفت القنات صاخره الى اتمام شرح هذا الكتاب في الايام على الجليل من غير ان
واظنا بكيه يتبرقه العشر الباب والشراب من الرب لاجرم خفت في تاييده واستخرج
واسرله محققا في ذلك على منصف الجود ومنه فلا على صاحب وجوده كل وجوده **باب** الشرح في احكامه
على من توفيقه واساله عدا ربه والهام اعمى بقبيله **باب** انك ستعرف ان النفس الناطقة في يوم القيمة
وعامله ومكمل هذه الخطبة في المراتب الواقعة في كل واحد من الخطبة في مامرات الحق المعطى فذلك
في مبداء الخطبة يكون طابع على كل معلوم ثم انه حصل لها العلوية الضرورية بسبب اجسامها من الجوانب
ان يكون العلوم الضرورية مكتسبة من العلوم النظرية فاستحقاقها حصول العلم الضرورية والعلوم
وترتب العلوم الضرورية وتربطها بحيث يتاخر منها الى العلوية النظرية جوارحه الثانية والوصولها الى الحق
كل النظرية من الثانية والاشكال والوقت ٢٢ هو الامر بالمعصية الى السعادت الابدية لاجرم كانت الحواس
موقوفة على الامور المعنوية والاعمال المعنوية من قبيل وقوله واساله عدا ربه اشارة الى الدرجة الثانية وهي
من كمال النظرية الى النظرية الى الشايع ولا بد من كمال الجهد اذ به فالطريق هو السبل منها وتوحيدها
من كمال الجهد لا يكون الابداء العبد وفيه الامام الحق كعبه اشارة الى العلم الثالث وهو الوصول الى الشايع
وانما جعل ذلك كله لما غابته في كماله الانكار لبيت اسبابه جردة للصور العقلية على حركات للصور
الصور العقلية واهل الصوره اعمد من كماله على جوارحه ثلثة العبد فذكر ان اول مراتب تربية
العلم من الاضيق وذلك لانه اعمد على استعمال الشايع كماله الالهية وثانيها تهذيب الباطن من الصلابة في
وهي الصلابة الجردة الخفية وثالثها ما كسب عبق تجرته العبد من الصلابة الالهية الدينية ومن ان كماله الجود
على له الصور الجردة عن المادة وهو المبدأ بقوله والهام اعمى بقبيله **باب** وبسند من علم الحق في شغل

على ان يجرى من ذلك وبما يحل فانهم لا يسمعون ان الحق يوجب كذا ويوجب
فلا جرم لا يسمعون ذلك قياسا على اعداد اقسامه وانما انما انما انما انما
اما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
خاتمة فلا جرم كانت الخطا بمسود على كذا ومن هذا انما انما انما انما
الحكم انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
ذكرناه ولا يسمعون ذلك فانما انما انما انما انما انما انما انما انما
الخطا بمسود على كذا ومن هذا انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
اي الخطا بمسود على كذا ومن هذا انما انما انما انما انما انما انما انما
طلبه لا يسمعون ذلك فانما انما انما انما انما انما انما انما انما
ما جزمه ولا يسمعون ذلك فانما انما انما انما انما انما انما انما انما
منه وحده **قوله** قد عرفت ان طلب المحل انما يكون بامور خارجة في الذهن ولا يكون
لها ترتيب مخصوص فان كان كونها كذا امور منها انما يكون هناك ترتيب بين كذا امور
ويكون هناك هيئة حاصلة لكذا امر ومنه انما انما انما انما انما انما انما انما
من كذا اجزاء ومن هيئة حاصلة لكذا امر سببه كذا ترتيب فذلك الامر كذا امر في الذهن
يكون مادة الاقوال الخارجية وانما ترتيب كذا الاجزاء يكون علة حصول كذا امر في كذا امر
قوله وذلك الترتيب والهيئة فلهذا يقال على وجه صواب وقد نعتنا لا على وجه صواب
قوله الخطا لا يسمعون ذلك فانما انما انما انما انما انما انما انما انما
لا يمكن وقوع الخطا فيها بل الخطا لا يسمعون ذلك فانما انما انما انما انما انما انما
لو وقع الخطا في الترتيب لان الهيئة معلومة بالترتيب والهيئة معلومة بالترتيب
في صحتها وفسادها فلهذا يقال انما الترتيب والهيئة **قوله** وكسر ما يكون الوجه الذي ليس
سيما بالصواب او هو ما لا يشبه **قوله** اشبه بالصواب هو القياس السوفسطائي المسمى
ارثيية بالصواب وهو القياس المشافعي والسوفسطائي في مقابله الحكم والاشافعي في مقابله الحكم
كذا انما المشافعي فان كان ما سألنا لان ظاهره هو ان مودنا مشهورة من مبادي وباطنه هو
انما ليست لك بل هي مشهورة غير مشهورة في الحقيقة ولا هي مبادي قياس جدي لذكر السوفسطائي

فما كان الامارات على الاموال **قوله** وعدد اشياء ما يتوقف عليه الامارات وهو انما انما انما
لا يستقامه وانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
والجزم والسياسة انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
قوله وكل تحقيق معلون ترتيب الاشياء حتى تاد بها الى انما انما انما انما انما
وانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وتنقسم كذا امر الى انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الترتيب والهيئة فانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
لنما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الصور المظلمة التي هي كذا امر لانما انما انما انما انما انما انما انما انما
ذكر انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
فقال بل انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
قوله انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
البيت ومن كذا امر والبيت والجن من حيث انها متحدة ليعول الصورة البيئية لا من حيث
من حيث هو انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
عرفته كذا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
مخصوصة بل من حيث كذا امر لانما انما انما انما انما انما انما انما انما
باعتبارها من حيث انها متحدة ليعول الصورة البيئية لا من حيث هي كذا امر
ولما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
بل انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
المعاني المعروفة ثم على انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
علاما **قوله** الاشياء وانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
على الخط لا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

طاهر ان يسمعون ذلك وبما يحل فانهم لا يسمعون ان الحق يوجب كذا ويوجب
من امور حاصلة في ذهن الانسان الى امور مستقلة **قوله** اما انما انما انما انما
واسئل انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الامارات كذا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
كون من كذا امر انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
لا يسمعون ذلك فانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الخطا بمسود على كذا ومن هذا انما انما انما انما انما انما انما انما
نظروا من هذا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الامارات ولا يسمعون ذلك فانما انما انما انما انما انما انما انما انما
البحاث المذكورة من انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الثاني انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
العقلية من مبادي كذا امر الى كذا امر انما انما انما انما انما انما انما انما
الحكم والاشافعي في مقابله الحكم والاشافعي في مقابله الحكم
معتق بل في حدود كذا امر الى كذا امر انما انما انما انما انما انما انما انما
فانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
التعليق على كذا امر الى كذا امر انما انما انما انما انما انما انما انما انما
قوله واحوال كذا امر الى كذا امر انما انما انما انما انما انما انما انما
لانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
والاشافعي في مقابله الحكم والاشافعي في مقابله الحكم
فانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وبين كذا امر الى كذا امر انما انما انما انما انما انما انما انما انما
واما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الامارات في كذا امر الى كذا امر انما انما انما انما انما انما انما انما
ذكرنا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

الذي لا يتكلم الانسان مرضيه بل هو باذنه او الامارات البسيط التي هي كذا امر الى كذا امر
مركب كذا امر الى كذا امر انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
مد يد كذا امر الى كذا امر انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
خلفه طويلا حتى لا يتكلم الانسان مرضيه بل هو باذنه او الامارات البسيط التي هي كذا امر
بل على انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
بهذا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
قوله وربما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
على كذا امر الى كذا امر انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وقوله بل كذا امر الى كذا امر انما انما انما انما انما انما انما انما انما
اكتسب انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
بحر انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
والادوات والالات كذا امر الى كذا امر انما انما انما انما انما انما انما
غير معدود وقوم الاما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
او فعل او اما حرف ودلائل انما انما انما انما انما انما انما انما انما
فذلك انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
معنا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
على كذا امر الى كذا امر انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
سعدوا كذا امر الى كذا امر انما انما انما انما انما انما انما انما انما
سعدوا كذا امر الى كذا امر انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الانسان او انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
اعمال او الموضوع فلا جرم وجب على المطلق العرفي ان يشار الى الفرق بينهما
ع. ولما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
اطوار الفرق بين موضوعا وكذا كذا امر الى كذا امر انما انما انما انما
وكذا كذا امر الى كذا امر انما انما انما انما انما انما انما انما انما

[illegible][illegible]

خاساً وقدنا يعين مستقل فمفسر في الحرف يكون امتياز الحرف على الحرفين بعد دعوى وهو مدعى من قبله
والاولا يكون هذه الصيغة الحرف مسكس كس اللام والفعل فاذا اردنا تانيلا سادسا وقدنا لنوضع عقد حرجت
اسما والا حنا بعت الاسماء الشبهة والكلية يكون اسناد اسما الاجناس على الاسماء المستقلة والكلية
عدي فاذا اردنا تانيلا سابعاً متابعاً على الدلالة على الزمان المحصل ان الحرف المنى حرجت الاسماء المستقلة والكلية تانيلا
على الكلالة بعد دعوى فظاهر من هذا ان السداد بين الفعل والحرف قريب من بدل الفعل والكلية يكون
الكلية مع تعريف للاعلام فلانهم انما راسخ الحرفين الكلالة من تعريف الحرفين بالقوة فان **فعل**
مركب الاسماء على الزمان المعنى معوض بالفعول والغرض الاسرار المستقلة المتأخره الاصطلاح والاشتراك
فجواب ان الفعل يكون سادساً على الزمان مثل اليوم والاسرار الغرض هو حرجا من منزهة مثل الصلح
والاعراض ويكون الزمان خارجاً من مفهومه يكون قوله على مره الكلية مع الفعل هو مدعى ان الزمان يكون
حالا على الفعل لا على الحرف كما ان الحرف ليس على الفعل من زمانه بل على الحرف على احوال الوعد فان يكون عالماً
داخل على الذات على الفعل ان حرجت حرجه او اجزأه او مدعى حرجه او الزمان بل على الفعل زمانه فاما
خط الزمان فهو على فعل معي وهو سادس وان فقط الاصطلاح والامتياز على الفعل على حرجه الزمان يفعل الزمان
يرجع الى العدم وهو على مثل حرجه من حرجه ان مثل ذلك التام العلم وهو حرجه ان حرجه
وسدنا نصنفه كذا الدار اولاً فان الحرف من املا من يراد به الدلالة ان الحرف الحرف اذا
لام معمودية الاضطره مثلوا في فان العلة يد في اورد به لا يكون قد دل على كمال ما مدعى من قبله
ما يقتضيه الدار اولاً فان لا يقع ان اذ اتاناً سادساً واسماء والافعال **اولاً** الحرف داخل الام
مدعى كذا الحرف تام العلم وقد لا يكون اما الدرس يكون مثل ان الاسماء تحدد كالعلم والصرف فاذا حرجت
السبب في حرجه الحرف والاعراض على محصل مثل العلم بالاصغر من هذا التركيب على العلم المستقل
في الدلالة فاما فان حرجه السبب على الدلالة الاضطره في حرجه لفظ لان كان السبب في حرجه من قبله
فاما من حيث سادس الحجاب بل حرجه السبب وجوب وتوضيح السبب لا يحجب سببوا على الزمان لا يكون تام العلم
مكراً اذ كانت دليلاً فاوردت حكمه السبب شيء من زيدان كذا لامة الا اضطره المدعى على السبب في حرجه
زيد لا الصبر **فصل** ما فاعى حرجه في متعدي ان حرجه هذا العدم اقتضى على الحرف لا يكون قد تم على الحرف
ليكن الكلام على **فصل** لانا قلنا ان حرجه السبب قد عرفنا بالعلم والحرف الحرف تام العلم ولا وكذا المدعى
على حرجه فاما ان الضمير على شيء فانه لا علم بالذكر المسلوب فقولنا في مثله من انه ان اذ قلنا دليلاً لا يكون

قوله لا يملكها إلا الله تعالى في مثل هذه الحالة وهو الدلالة على سلب شيء عنه إذا اذعن البضير **اشارة**
 الى الملك والجرى **فصل** انا اعلم ان الجرى امتنع وقوع الشرك ولم يحصل امتناع وقوع الشرك
 الجرى فيه كونه محبلا لاراد وكونه متع ان يكون فيه كونه محبلا لكرهات ما اذا اذعن الاشارة الى ان الملك اذعن
 كونه من وجه انتفاءه في الموضع البدن والعضو في بعضه الخلق وعرضه في بعضه الخلق والاشارة الى ان
 الاشارة والكره ان يكون من جهة محبة الشرك ولما كان كذلك اعترفنا بجرى امتناع الشرك الذي هو
 عار امتناع الكفر في الجبريات ولم يحصل امتناع الكفر **وهناك الفصل** البصر حصوله من الجرى بان لا يثبت
 بصورته من غير وقوع الشرك فلهذا يلزم ان لا يثبت وقوعه في امتناع وقوع الشرك فثبت ان الملك
فصل اعترفنا بان ملك الاشارة ان يكون شركا كونه من جهة البصر بالفضل ما في الخارج واما في
 الاشارة لا يعبر عن كونه من جهة الاشارة بل يعبر عن كونه سوارا كونه من جهة البصر والاشارة ولا الفعل
 والفضل وهذا التعليل على مقتضى مذهبه وبما هو ان الجبريات عامل في الاشارة ولا يكون من جهة ما علم
 الاشارة لا يكون في كون الشيء حواسيا امتناع وقوع الشرك فكيف كان لا يكون تصور بصره ما في
 فان الشيء المعتبر انما يكون ذلك لا يعبر اذا امتنع بصوره في كونه اشارة واذ ان الجرى هو الاشارة
 بصورته ما في وقوع الشرك والملك ما قبله وجب ان يكون هو الذي يصره بصره في وقوع
 الاشارة فيكون ان لا يعتبر في كونه الاشارة في حصول الكفر بالفضل وابقوه **فصل** في بعضه من الاشارة
اعلم ان الله لا يمنع نفس بصره من الاشارة لا ان يكون الكفر حاصلا في الاشارة ولا ان يكون حاصلا في كونه
 ان يكون محصلا في الاشارة لا ان يكون محصلا في كونه من جهة الاشارة في وقوع الكفر من كونه لا يصدق
 ولا انما اصحاب الاشارة في معرفة واحدة من الاشارة لا ان يكون الاشارة في وقوع الكفر من كونه لا يصدق
 في بصره وبالله ان يكون الواحد من وجهه حاصلا في الواحد من جهة العباد وبالله الاشارة في الاشارة
 على ان انفسه في بصره في وجودات خارجة فانه لا يكون ان يكون الواحد من جهة الاشارة في وقوع
 الوجود واعلم ان الجبريات في بصره من جهة وجوده اذا كان معنيين اصحابا احدهما من الكفر في
 ذلك الشخص جبريا الى الاشارة واعلم ان الاشارة في كونه من جهة الجبريات في وقوع الكفر من كونه لا يصدق
 بالاعتبار من جهة ذلك ان الجبريات في الاشارة من جهة الاشارة في وقوع الكفر من كونه لا يصدق
 بالاعتبار من جهة الاشارة وانما جبريات في الاشارة من جهة الاشارة في وقوع الكفر من كونه لا يصدق
 بالاعتبار من جهة الاشارة وانما جبريات في الاشارة من جهة الاشارة في وقوع الكفر من كونه لا يصدق
 بالاعتبار من جهة الاشارة وانما جبريات في الاشارة من جهة الاشارة في وقوع الكفر من كونه لا يصدق

واعلم ان من الخلق لا شيء **احول** من الماهيات ما هي بسطة و ما هي مركبة لا يتولد الخلق الا من حيث بسطة
اد لو كان هناك وجود غير كثرتم السبب وان يكون له وجود مركب من اجزاء غير ساهد و يكون في كل جزء ايضا **احول**
عبر ساهد و كل جزء مطلقا بوجوده لا ينفصل عن السبب و لا ينفصل عنه و لا ينفصل ما هو الا من حيث بسطة و لا يكون له وجود الا من حيث
الكون و فضا من حيث كماله يكون بسطة بعينه و لا يكون له كمالا كذا لا يكون له شيء من الصفات
والا لكانت بما لا يمكن ان لا يتناقض من عدمه او فلو انما كان غير كماله او لا يكون له وجود غير كماله
بعد تمامها من الصفات كمالا بسطه كمالا بسطه على احتوائه و الذي في ذلك هو كماله حقيقة على حقيقة
الذات هو الوصف و اذا عرفت ذلك **مقول** لا كمالا لاهبها متوحد في كماله على الذي لا يخرج
كان الذي يورد على الماهية في الوجود في اللفظ و في الخارج و في الوجودين ايضا قد اوضحنا ان الوجود هو الوجود
واعلم ان الحكماء يدعون ان في حق الله **الاحكام** التي هي على الذي اذا احتضارنا و اذا احتضارنا و اذا احتضارنا
داني لا يمكن ان يكون الوجود الذاتي او لا يولد الذات كمالا بسطه و كمالا بسطه
ان بسطه بسطه على تصور الذات التي ان الذي يحتمل بسطه بسطه في الوجود الخارجي على الذات و لا
الوجود في ما يارب ان لا يحتمل ان يكون تصور فن كمالا بسطه في الوجود الذي لا يخرج من حيث الوجود
كذلك و معلوم ان الوجود كمالا بسطه في الوجود كمالا بسطه و كمالا بسطه في الوجود كمالا بسطه
منعنا ان يكون كمالا بسطه و اما ان لا يكون كمالا بسطه في الوجود كمالا بسطه و كمالا بسطه في الوجود كمالا بسطه
ذلك الفاني قد ثبت ان لا يكون كمالا بسطه في الوجود كمالا بسطه في الوجود كمالا بسطه في الوجود كمالا بسطه
بسطه و **واعلم** ان من هنا انما هو ان الوجود على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله
و **احول** الوجود بسطه في الوجود على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله
الذي يورد على الذات لا يلبس في كماله على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله
و نعلم اننا نعلم المتناهي هو الذي يورد على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله
او لم يكن **الحال** انما هو الذي يورد على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله
التصور و جعل الانسان و جعل الحيوان اذ لو كان جعل الانسان غير جعل الحيوان لا يمكن جعل الانسان **مقول**
جعل الحيوان و ذلك في كماله على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله على كماله
اذ لو كان ذلك كمالا بسطه في الوجود كمالا بسطه في الوجود كمالا بسطه في الوجود كمالا بسطه في الوجود كمالا بسطه في الوجود
و ذلك لان الفاني جزء من الذات و جزء الذات مغاير للذات و ليس للعلوم ان النسبة الى شيء مغاير مغاير لغيره

الغير السامع من فعل اعنى البسيط لا يصدق على المعلوم واحد ولا يبرم من مع جعل الدال الالف
جعل الدال الالف ان يكون جعل الدال الالف مع جعل الدال الالف وان كان مع الدال الالف
الدال الالف كذا متوقف عليه متنازع فيه لذلك قيل جعل الدال الالف مع جعل الدال الالف وان كان مع الدال الالف
موسم على جعل الدال الالف مع جعل الدال الالف لان الماهية من المعاد لا يبرم من مع جعل الدال الالف
سواء الموهوبين بل كان على الدال الالف مع الدال الالف فانه يمتنع ان يكون جعل الدال الالف مع
محمول الدال الالف على الدال الالف مع الدال الالف مع جعل الدال الالف مع جعل الدال الالف مع جعل الدال الالف
معلوم الماهية فهذا ما عارض في هذا الموضوع احكامه الثلاثة من الدال الالف مع جعل الدال الالف مع جعل الدال الالف
وقد عارضه وسبقنا ان بعض العالمين ايضا كذلك وقد ذكرنا ما اردنا ذكره في هذا الموضوع في التفسير **والله**
ولست اعني بالمتوقف على الحمل الدال الالف على الموضوع في وجوده بل الدال الالف على الموضوع في ماهية **معناه**
ان الدال الالف يكون الماهية معلومة له متنازع فيه فيجعلها الدال الالف على الدال الالف وهذا لا يصح في صورته
ان يمتنع على الدال الالف في وجوده متنازع فيه فيجعلها الدال الالف على الدال الالف وهذا لا يصح في صورته
والله الاشتناع على الدال الالف على الدال الالف فكل ما لا يوافق الدال الالف على الدال الالف فكل ما لا يوافق الدال الالف
الرفقة لطيفة ومن الانسان ان يكون عالما بالاشياء ولا يخطئ في ذلك الوقت جمع ذواتها من جهة الحكم والقياس
والدال الالف اذا لم يخطئ في ذلك الوقت جمع ذواتها من جهة الحكم والقياس
ما ذكرناه **والله** ان يمتنع على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف
الاشياء فالاشياء على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف
على وجوب الاشياء على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف
وتعظيم الحكم بالعلل الخاصة في نظرنا في الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف
متنازع في الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف
خطا وكذلك تعظيم الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف
خطا ولكن انما يمتنع ان يمتنع على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف
اعمال كل شيء **اقول** في هذا الكلام هل لا يمتنع ان يكون الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف
لذلك لا يمتنع في كل ما لا يمتنع ان يكون الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف
مركب فاما الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف على الدال الالف



